

MEDICINA TRADICIONAL Y PLANTAS MEDICINALES DE LAS ETNIAS CURRIPACO Y CUBEO EN EL NORORIENTE DE LA AMAZONÍA COLOMBIANA (VAUPÉS)

GABRIEL DAVID BELTRÁN ZAPATA



<https://doi.org/10.11118/978-80-7509-733-0-0152>

RESUMEN

En el departamento del Vaupés, megadiverso biológica y culturalmente, aproximadamente el 85% de la población es indígena con un amplio conocimiento etnobotánico medicinal. La presente investigación tiene como objetivos recopilar, estudiar y fortalecer el conocimiento y modos de transmisión de saberes alrededor de las plantas medicinales de las etnias cubeo y curripaco presentes en la comunidad de Macaquiño, mediante un estudio etnobotánico alrededor de la diversidad vegetal medicinal, su valor cultural y los usos. Los resultados más relevantes son: 1) recopilación de las historias de origen de los clanes miadáwa y tarabéwe, y la presentación y descripción general de su medicina tradicional; 2) especies de plantas medicinales con usos medicinales; 3) identificación y mapeo de los sitios de colecta y su valor sagrado; 4) modos tradicionales de transmisión de saberes teniendo en cuenta los aspectos culturales y sitios de aprendizaje.

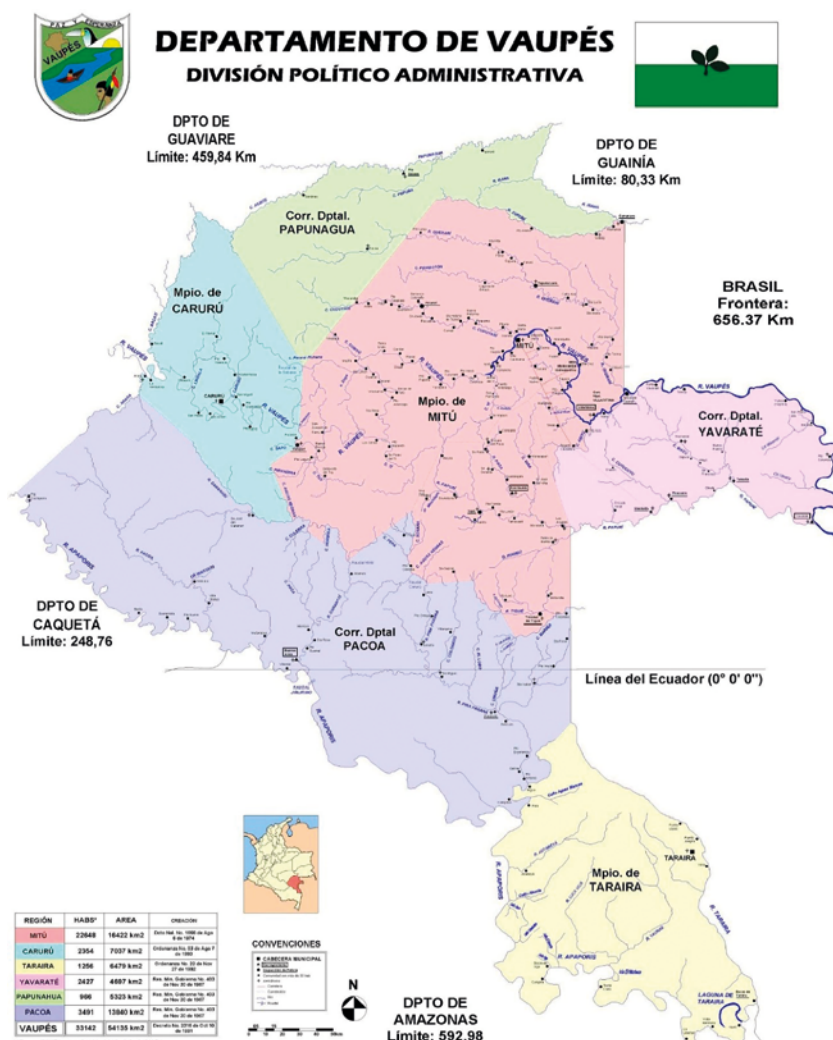
Palabras clave

medicina tradicional; plantas medicinales; Amazonía colombiana; cubeo; clan miadáwa; curripaco; clan tarabéwe



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Es preciso imaginar el paisaje antiguo, que han compartido los diferentes linajes étnicos amazónicos, cada uno con su propia historia de origen y organizados en diferentes familias lingüísticas (Eriksen, 2011). Estos grupos comparten una amplia red fluvial de comunicación, que ha permitido el desplazamiento constante de poblaciones indígenas de diversas identidades (Correa, 2000).



El departamento del Vaupés está localizado en el noroccidente de la región amazónica. Gran parte del departamento está constituida como Reserva Forestal de la Amazonía Colombiana (99,9 %); también es considerado Gran Resguardo Indígena del Vaupés (77,1%), el 85% de la población es indígena y el 15% restante se encuentra distribuido entre personas de raza blanca, mestiza y negra. Este territorio abarca 32 grupos étnicos (Da Cruz, 2007) distribuidos en cinco familias lingüísticas (Correa, 2000).



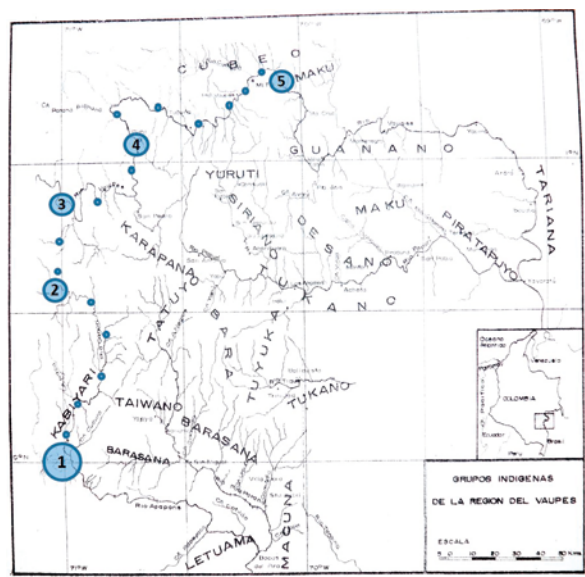
FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Cerros sagrados de la comunidad de Macaquiño, dispensarios de plantas medicinales de las etnias cubeo y curripaco, ubicados en una de las formaciones más antiguas del mundo, el Escudo Guyanés. Estos cerros son llamados “inselbergs” y pertenecen al Complejo Migmatítico de Mitú, conformando un macizo con un área de afloramiento, informalmente denominado por Galvis *et al.* (1979) como Terciario superior amazónico (TSA).



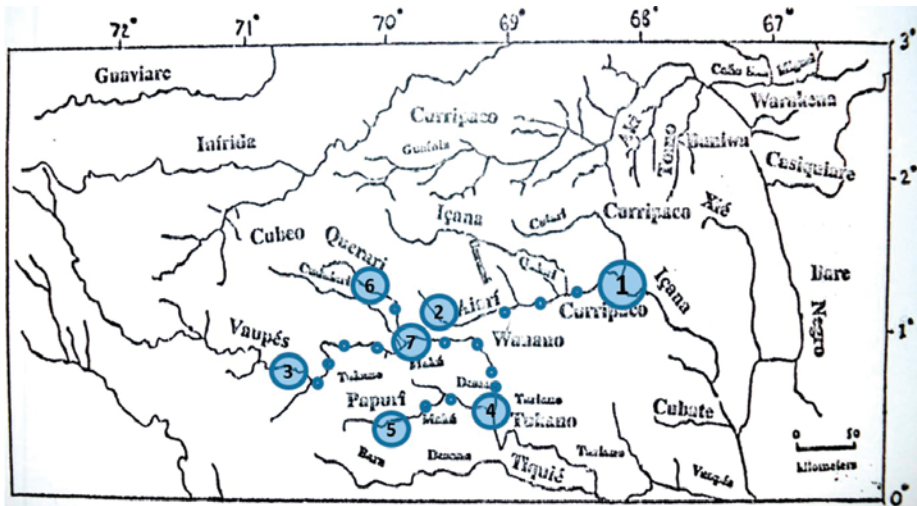
FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Los indígenas amazónicos han tenido una estrecha relación con su entorno natural, siendo éste fundamental para su alimentación, medicinas, tecnologías, bebidas, entre otros, base de sus conocimientos tradicionales y sabidurías ancestrales. Fabricación de un exprimidor de yuca para la preparación de fariña; a partir de las hojas de la palma de cumare (*Astrocaryum aculeatum* G. Mey). Conservación y articulación de estos saberes en la ciencia moderna para generar estrategias de buen vivir y desarrollo local sostenible.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Mapa del desplazamiento del clan miadáwa (cubeo) desde el río Apaporis entrando por el río Cananarí (desde el punto 1 al 2), llegando del Cananarí al río Vaupés a la Cachivera de Yuruparí (punto 3), parando en la comunidad de Mandi (punto 4) y llegando finalmente a la comunidad de Macaquino (punto 5). (fuente: mapa modificado de Correa, 1996).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Mapa del desplazamiento del clan tarabéwe (curripaco) desde el río Isana (punto 1) entrando por el río Ayarí (punto 2); posteriormente pasó al río Vaupés y subió hasta la cachivera Yuruparí (punto 3); bajó al caño Caimo cerca a la comunidad de Villa Fátima (punto 4) y entró al río Papurí (punto 5). A continuación, regresó al río Vaupés y subió hasta el río Querarí (punto 6); y finalmente pasó por trocha a la comunidad de Macaquiño (punto 7). (fuente: mapa modificado de Valentine, 1991).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

La botánica medicinal (incluyendo afrodisíacos, venenos y sus contras) resulta ser un poder de conocimiento. Antiguamente, la guerra era entre clanes mayores y menores, cuando el menor quería ser mayor. *Kúwai* dejó dividido los saberes en cada clan, en cada nacimiento dejó su semilla de yagé y otros elementos propios. A los *miadáwa* les dejó semillas de yagé, una bolsa de piedras de payé (cuarzos), maracas, un tabaco y la *cuya* de *Peco* (de leche donde se permanece siempre lleno); todos tenían que probar un poco de leche de origen desconocido para tener poder (chamán Rafael Fernández, *comm. pers.*).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

En el pasado las poblaciones indígenas de la Amazonía convivían en una maloca, donde compartían la alimentación y bebidas fermentadas como la chicha de yuca (*Manihot esculenta* Crantz), de variedades de ñame blanco y morado, *Dioscorea trifida* L., de pupuña, *Bactris gasipaes* (HBK), y de batata dulce, *Ipomea batatas* (L.) Lam., para fomentar los lazos familiares.



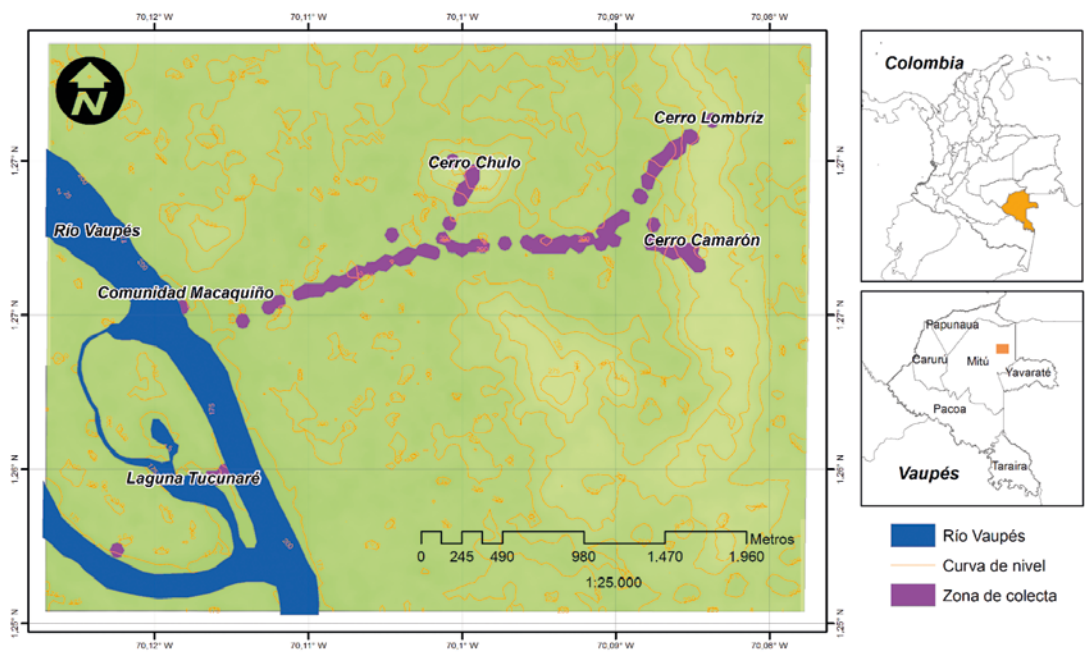
FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

En medio de la familia existía el payé (chamán) y un curandero, que eran los personajes más importantes dentro de la maloca; además de un danzador, un carrizódromo (músico) y un rezandero quien era el que cuidaba y protegía los terrenos y las familias (Rafael Fernández, *comm. pers.*).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Los saberes de nuestros abuelos se transmitían a los jóvenes, mediante la ceremonia sagrada del Yuruparí, época de llevar a cabo rigurosas dietas (limitando el consumo de alimentos ahumados), baños con plantas medicinales (especialmente durante la madrugada), inhalación de pimientos picantes, restricción de la captación de ruidos que generen temor y además de mantenerse alejados de las mujeres que tenían el periodo de menstruación.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Los sitios sagrados representan lugares de gran importancia cultural referidos así por la presencia de diversas clases de dueños sobrenaturales y naturales, donde se restringe el tránsito constante, la cacería, los cultivos, entre otras. La entrada a estos espacios y la extracción de recursos naturales debe hacerse pidiendo un permiso especial por parte de los integrantes locales. La explotación de estos sitios sin permisos espirituales puede causar enfermedades o incluso la muerte (Vásquez & Restrepo, 2013).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Plantas sagradas de conexión espiritual y medicinal. *Kuriá-ke*: el yopo de la especie *Virola schultesii* A.C. Sm. es una sustancia psicotrópica, que utilizan los chamanes en procesos de iniciación y graduación de jóvenes al chamanismo, en los cursos de payé, usado ancestralmente para conectarse con el mundo espiritual, ver el futuro, predecir enfermedades y tratamientos, y para la toma de decisiones (Rafael Fernández, *comm. pers.*).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

El kuriá contiene en su corteza un exudado rojizo con compuestos como triptaminas (NN-DMT, MMT, 5-MeO-DMT, 5-MeO-MMT) y betacarbolinas (Schultes & Raffauf, 1990). Don Raúl Fernández, „Caimán“, como le dicen sus familiares y amigos, de la etnia cubeo, clan miadáwa, es un gran sabedor de la medicina tradicional amazónica, payé o chamán descendiente de chamanes.



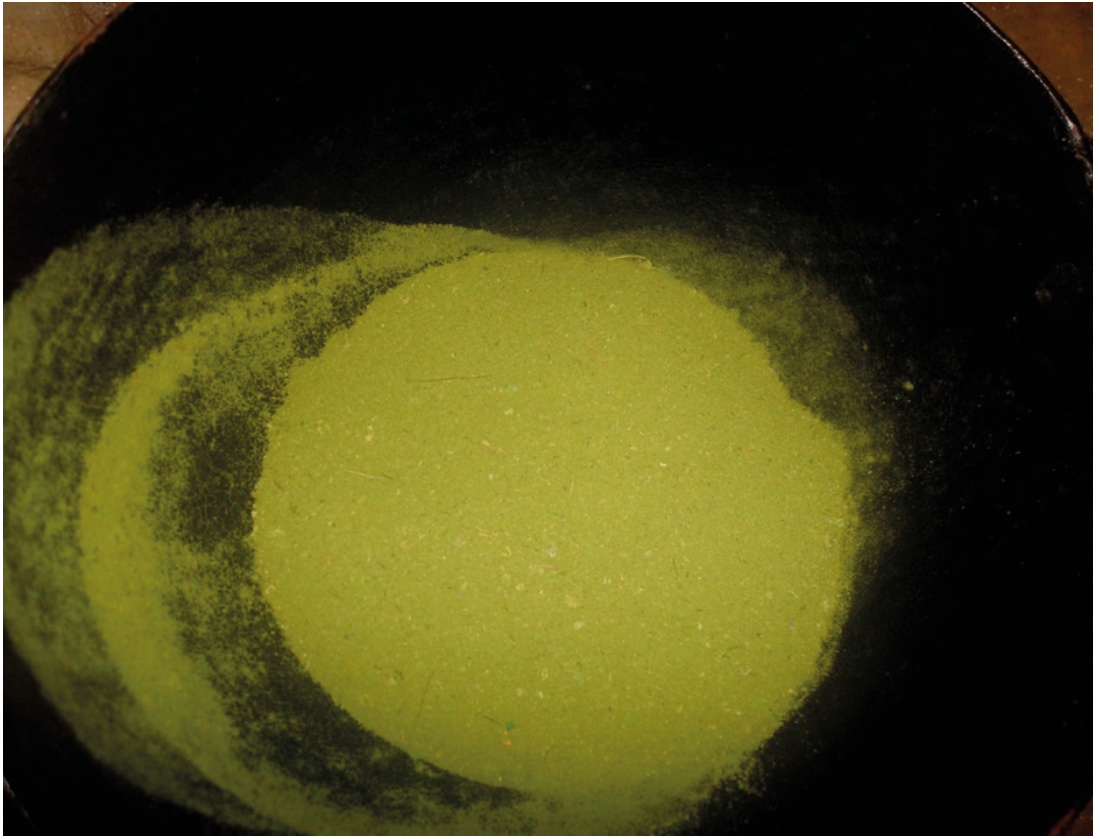
FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Preparación del psicotrópico kuriá (*V. schultesii*): 1) extracción de la corteza; 2) extracción del exudado en un recipiente de barro; 3) exudado rojo que contiene el psicotrópico; 4) calentamiento del exudado en agua.; 5) extracción de la ceniza del cacao de monte (*Theobroma subincanum* Mart.) para separar el compuesto de kuriá; 6) polvo de kuriá reducido listo para la aplicación por medio de la inhalación.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Ceniza del cacao de monte (*Theobroma subincanum* Mart.) para activar las triptaminas y betacarbolinas de la mezcla de kuriá.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Erythroxylum coca var *ipadu* Plowman (*Carica-pato* en cubeo). El mambe ha sido una planta por excelencia de uso indígena en las culturas de los Andes y la Amazonía. Su uso se ha aplicado por milenios como estimulante para dar resistencia en las largas jornadas de trabajo. Esta planta está asociada a creencias mágico-religiosas, los tucano señalan la coca desde sus orígenes, junto con el yagé (ayahuasca) y el yopo de kuriá (Schultes & Raffauf, 1990).



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Preparación del mambe: 1) hojas de coca seleccionadas.; 2) tostar o secar las hojas de la coca; 3) apilar las hojas para convertirlas en polvo.; 4) quemar hojas de guarumo para extraer la ceniza; 5) aplicar la ceniza al polvo de coca y cernir en una tela; 6) mambe preparado.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

La preparación del mambe es un proceso, que requiere de mucha práctica, para que no se dañe su producción, en sentido de no quemar las hojas en su secado y de no sobrepasar o sobrepasar la dosis de ceniza de “guarumo” o “guarumá blanco” (*Cecropia angustifolia* Trécul), para que no quede muy ácido su pH o que quede “piedriente” el polvo y no afecte la dentadura ni el sabor.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

El carayurú (del “yeral”, o “mujamu” en cubeo) es una sustancia que ha cumplido un papel muy importante en las comunidades indígenas del Vaupés en sentido de protección y prevención de todas las enfermedades, situaciones difíciles y maldades. Antes de su aplicación debe ser rezado por un payé o por un médico tradicional de amplio conocimiento. Según los indígenas, el carayurú es la identidad del indígena en la selva. El componente principal del carayurú proviene de la planta *Fridericia chica* (Bonpl.) L.G. Lohmann.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

El bejuco de carayurú es una planta, que es escasa de manera silvestre. Frecuentemente se encuentra cultivada cerca a los hogares o en las chagras. Todos conocen este elemento, pero no todos conocen su preparación, ya que requiere experiencia. En su preparación se utilizan otras dos plantas, una es la corteza de la especie *Mouriri nigra* (DC.) Morley (*mu-jaje-tiki*) para espesar, y la otra es la *Fabácea* indet. 3 (*jitá-miuke*), que produce una textura jabonosa a la mezcla.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Preparación del carayurú realizada por el chamán Jesús Sánchez (*abujuki*) y su esposa doña Etelvina Fernández.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

La medicina tradicional presenta algunos componentes, que no pueden ser inscritos en el CIE-10, como lo son: prevenciones, venenos, maldades, *chundús* (afrodisíacos) y contra de *chundús*. El sistema local de salud basado en la medicina tradicional analiza una enfermedad desde una concepción cultural chamánica, donde se resalta la fuerte conexión entre el mundo espiritual y el material. *Aristolochia trilobata* L. (A. Durior), comúnmente llamada *bejuco estrella*, es ampliamente usada para limpiar y mejorar la vista.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Existen diferentes tipos de afrodisíacos (sembrados y de monte), de los que algunos pueden ser dañinos: mal usados se pueden convertir en veneno o provocar trastornos mentales a una persona o causarle algo. También hay buenos que atraen a las mujeres u hombres, y no producen daño. Los chundús sembrados son dejados por diferentes animales como la ardilla, el machín (pajarito que suena en la madrugada) y la gallineta. Aplicación de *Besleria gibbosa* (Poepp.) Hanst. (maruco-yoká) para la contra de chundús y maldiciones.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

La distribución de estos contextos de actividad se representa de la siguiente manera: chundú con 11 especies que son usadas para tratar la enfermedad (6,8%), mordedura de culebra con 9 especies (5,6%), veneno y maldad con 5 especies (3,1%), contra de chundú y contra de veneno antrópico con 4 especies (2,5%). *Heliconia juliani* Barreiros (mimítutuñí), platanillo pequeño usada contra mordedura de culebra.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Dentro de los contextos o enfermedades causados por condiciones ambientales se encuentran el dolor de cabeza y de estómago, la fiebre, los parásitos, la diarrea, la diarrea con sangre (enfermedad pasajera y temporal), la gripe, desnutrición (común en los niños), los callos y rasgaduras de pies (común por la falta de uso de zapatos o botas), y el dolor de huesos (común en cambios climáticos). *Bauhinia guianensis* Aublet. (bejuco “escalera del diablo”) usada para curar la diarrea con sangre.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Couma macrocarpa Barb. Rodr. (*huansoco*) usado para tratar casos de mordedura de culebra y diarrea. Preparación: látex puro en agua.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Bueno, nos alistamos con nuestra katarijana (mochila tradicional) tejida en hoja de palma de cumare (*A. aculeatum*), para visitar los cerros sagrados del territorio, una dispensa alimentaria y medicinal, donde se colectan las plantas y confluye una alianza estratégica de experticia medicinal, afrodisíaca, venenos, contras (remedios) entre las etnias curripaco y cubeo para colonizar este territorio entre batallas con otros linajes y clanes.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Ya regresando de esta maravillosa aventura, nos alistamos a la preparación de la fariña, base alimenticia de los pueblos indígenas amazónicos. Conviene descansar un poco para prepararnos para la ceremonia de Dabucurí.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

En medio de alimentos y todas clases de chicha, celebramos una ceremonia de Dabucurí de Pescado, una fiesta tradicional en la que se hace un ofrecimiento a un grupo cuñado, en signo de amistad y buena vecindad. Se hacen sanaciones del medio ambiente y del mundo.



FUENTE: ARCHIVO DEL AUTOR

Se proyectan conjuntamente alternativas, que pueden favorecer los procesos bioculturales y de bioprospección, como lo son: 1) construcción de jardines etnobotánicos locales; 2) establecimiento de bancos de germoplasma de las plantas medicinales cultivadas y silvestres; 3) establecimiento de trayectos o recorridos pedagógicos; 4) creación de laboratorios interculturales de productos naturales exóticos con alto valor agregado, 5) solicitud a las entidades gubernamentales y privadas de la participación de los médicos tradicionales en los centros hospitalarios urbanos (Beltrán-Z. & Castro, 2014).

CONCLUSIONES

En conclusión, la historia sociocultural y medicinal de los clanes miadáwa (cubeo) y tara-béwe (curripaco) es un resultado de diferentes momentos históricos desde su origen hasta el presente y explica su especialización en ciertas áreas del conocimiento tradicional como lo son las plantas medicinales como elementos proporcionados por los dioses de los cubeo, los venenos y contras de los curripaco como adaptaciones a una vida bélica, y los chundús (afrodisíacos) de diferentes orígenes cubeo-curripaco para atraer mujeres. Asimismo, en la medicina tradicional se caracterizan los personajes tradicionales como los payeces (chamanes), rezanderos, curanderos y carrizódromos (músicos) como actores fundamentales dentro del sistema sociocultural de la medicina tradicional.

El manejo y uso del territorio por los indígenas y médicos tradicionales tiene un estrecho valor cultural y espiritual donde el sentido de conservación ecológico es notable. La comunidad tiene bien definida la clasificación de paisajes y su uso para diferentes actividades, donde se resalta que la mayor diversidad de especies medicinales y sitios de colecta se encuentran en los cerros, monte bravo y bosques inundables respectivamente.

En el interés de conservar el conocimiento para futuras generaciones, es necesario entender el pasado. Para conservar el conocimiento medicinal no basta con elaborar listas de plantas y documentar cuáles especies son usadas, y para qué. En la biología, tratamos de entender los procesos históricos que generaron diversidad biológica, en la etnobotánica, podemos aspirar a entender los procesos históricos que produjeron un cuerpo de conocimiento específico sobre plantas medicinales y un sistema de salud ancestral, con el fin de generar herramientas de conservación biocultural y proyectar un manejo y uso sostenible de la biodiversidad medicinal y los conocimientos, al igual que las prácticas tradicionales asociadas.

AGRADECIMIENTOS

A mis amigos pescadores de la comunidad de Macaquiño, grandes conocedores de la selva que me han mostrado otras formas de ver el mundo y la vida alrededor de sus experiencias, tradiciones, costumbres y cosmovisiones. En especial a los chamanes y médicos tradicionales Raúl Fernández (*caimán*), Rafael Fernández, Salvador Fernández, Jesús Sánchez (*abújuki*), y sus familiares, por su confianza, curaciones, protecciones, visiones y amistad. Un agradecimiento muy especial a la etnobotánica Lauren Raz, profesora asociada del Instituto de Ciencias, Universidad Nacional de Colombia, directora del Grupo de Investigación en Memoria Biocultural y Botánica Económica (GIMBBE). A mi amigo y colega Miroslav Hórak, etnobotánico de la Universidad Mendel de Brno (República Checa), y una dedicatoria muy especial a mi hija Juana Isabella, quien me acompañó en sus primeros inicios de vida en esta maravillosa experiencia de vida.

REFERENCIAS

- Beltrán Zapata., G. D., & Castro, N. (2014). *Ethnoecology as a Tool for the Memory Construction, Integrity of Knowledge and Local Sustainable Development in the Vaupés Department (Colombia), Northeast of the Colombian Amazon*. En M. Horák (ed.), *A Reader in Ethnobotany and Phytotherapy* (pp. 126-133). Universidad Mendel de Brno.
- Correa, F. (1996). *Los Kúwaiwa: Creadores del Universo, la sociedad y la cultura*. Ediciones Abya-Yala; Ecuador.
- Correa, F. (2000). *Amazonía Amerindia: Territorio de diversidad cultural*. Editorial Instituto Colombiano de Antropología e Historia ICANH.
- Da Cruz, H. (2007). Etnoecología y desarrollo sostenible. En C. Espinar (ed.), *Etnoecología y desarrollo sostenible* (pp. 5-20). Temper.
- Eriksen, L. (2011). *Nature and Culture in Prehistoric Amazonia: Using GIS to Reconstruct Ancient Ethnogenetic Processes from Archeology, Linguistics, Geography, and Ethnohistory*. Media Tryck Lund University.
- Galvis, J., Huggett, A., & Ruge, P. (1979). Geología de la Amazonía Colombiana. Informe 1792. *Boletín Geológico*, 12(3), 1-86.
- Valentine, P. (1991). *Curripaco Social Organization: A Study in History, Kinship, and Marriage in the Upper Río Negro Valley* [tesis de doctorado, The Pennsylvania State University].
- Vásquez, C.A., & Restrepo, S. (2013). *Plantas y territorio en los sistemas tradicionales de salud en Colombia: contribuciones de la biodiversidad al bienestar humano y la autonomía*. Instituto de Investigaciones en Recursos Biológicos Alexander von Humboldt.
- Schultes, R.E., & Raffauf, R. (1990). *The Healing Forest: Medicinal and Toxic Plants of the Northwest Amazonia*. Dioscorides Press.